

باسمه تعالی

شناسنامه آسیب شناسی

نسخه شناسی	عنوان	مقالات		
	درجه نفاست	عادی	نوع	خطی (✓) / چاپ سنگی
	شماره اموالی	۹۱۶	اندازه	۲۴×۱۵
	قطع	وزیری	تعداد اوراق	۳۰
آسیب شناسی و اقدامات مرمتی	درصد تخریب اوراق	۱۰ / ۲۰ / ۵۰ / ۸۰	از هم پاشیدگی عطف	دارد / ندارد (✓)
	نیاز به جعبه	دارد / ندارد (✓)	نوع آفت	شیمیایی / زیستی / فیزیکی
	نیاز به جلد سازی	دارد / ندارد (✓)	نیاز به مرمت جلد	دارد / ندارد (✓)
	نیاز به مرمت اوراق	دارد / ندارد (✓)	نیاز به دوخت عطف	دارد / ندارد (✓)
	نیاز به لکه گیری	دارد / ندارد (✓)	نیاز به گردگیری	دارد / ندارد
	نیاز به آفت زدایی	دارد / ندارد (✓)	نیاز به اسیدزدایی	دارد / ندارد

بررسی کنندگان: ۱. احمدی ۲. ابراهیمی

۳. خرم‌دل ناظر:

اقدامات انجام شده:

تاریخ بررسی: تاریخ اقدام:

رساله فی الاخلاق و مقاله فی الحزن ۶۰۱۳ ع ۱۶۰ خ

۲ رساله قضا و قدر حکمت ۶۰۱۴ ۶۸۴ خ ص ۲۳

میکروفیلم تهیه شد

باز بینی شد ۱۳۵۳ خ

کتابخانه آستان قدس

مقالات

+ اسم کتاب ~~مقاله ... سماوی~~ — عربی از این ۵ رساله و مقالات

مصنف ~~شیخ ابو علی سینا~~ به ترتیب نام بعد

مؤلف

خطی نسخ ۱۷ سطری

چاپی

سال چاپ یا تحریر ... عدد اوراق ۳۰ ... برگ

جزء کتب حکمت ... شماره ۱۰۲۵

شماره عمومی ۹۱۶ ... شماره قبض

واقف آقای حاج قائم مقام ... تاریخ وقف بهمن ۱۳۱۶

طول ۲۴ ... عرض ۱۵ سانتیمتر ... گنجه

رساله اول رساله فی العاده از ابن سینا است که به ترتیب نام نمره شده

رساله فی الاخلاق ومقاله فی الحزن — ۳ رساله قضا وقدر حکمت



ع ۶۰۱۳ — ۶۰۱۴

خ ۱۶۰ — خ (۶۸۴)

مـیکرو فیلم تهیه شد

بازبین شد ۱۳۵۳ خ

کتابخانه آستان قدس

مقالات

اسم کتاب ~~معالم العلوم سماوی~~ — عربی از این ۵ رساله و مقالات

مصنف / مؤلف: شیخ ابوعلی سینا بر ثبت نامه

خطی / چاپی: نسخ ۱۷ سطری

سال چاپ یا تحریر .... عدد اوراق ۳۰

جزء کتب حکمت .... شماره ۱۰۲۵۰

شماره عمومی ۹۱۶ .... شماره قبض

واقف آقای حاج قدیم مقام .... تاریخ وقف بهمن ۱۳۱۶

طول ۲۴ .... عرض ۱۵ سانتیمتر .... گنجه

رساله اول فصل العارض

ابن سینا ثبت گردید

سا خط ...

رساله قضا و قدر از علامه فیض کاشی — عکس ۱ ص ۳۳ تا ص ۵۹

اغاز (ها انتم ایها جماعة الاخوان من الاسواء)

انجام (والحمد لله حق حمده اولا و آخرا و ظاهرا و باطنا)

عکس از نسخه ۱۵۲۵ امام اراک

۳۴ در ۱۵



۶۰۱۴





اصول القول فى ان الاجرام العلويه ذوات النفس الناطقة
كل متحرك فاما ان يتحرك بالقسر او بالطبع او بالنفس والحركة القسرية
لم تدم فى ذاتها بل يعرض لها البطلان وكذلك كل شئ قسرى اذا
الطبيعى اول للقسرى ولن يستولى القسرى على الطبيعى فى الدوام
وقد تبين فى الاراء الطبيعية ان الحركة الفلكية غير منقطعة الى حركة
اخرى او سكون مادام العالم ومذ قام فتبين انها ليست بقسرية
فهى اما طبيعية او نفسانية لكن الحركة الطبيعية هى حركة الشئ
الى مركزه الطبيعى مهما ياتيه شوقا الى السكون فيه ومن البين
ان هذه الحركة ليست على هذه الصفة فليست بطبيعية فبقى ان
يكون نفسانية ثم ان النفس الفلكية لن يكون نباتية لمعنيين احدهما
ان النفس النباتية ليست مبدا الحركة النقلية والثانى ان الفلك غير
متغذ ولا نام ولا مولد فلو كانت النفس النباتية موجودة له
لكانت معطله ولا معطل فى الطبيعة ولا النفس الحيوانية لان النفس
الحيوانية اما دراكة واما فعالة والدراكة اما الحواس الظاهرة
والحاجة اليها لاجل التوقى عن المضار الخارجة والبدار من المنافع
الخارجة الواقعتين تحت الحس وهذه المعانى غير متقررة فى
الجوهر الفلكى فاذن لو كانت له الحواس الظاهرة لكان وجودها

وجودها فيه معطلا واما الحواس الباطنة فمن الظاهر ان وجودها
متعلق بسبق الاولى وما لم توجد الاولى لم توجد هي واعني بالاولى
الحواس الظاهرة واما القوة الفعالة الموسومة بالشوقية فانها
تتعلق في افعالها بالتخيل والحس المشترك وقد بينا خلو الجوهر
الفلكي عنها فاذن وجودها في الجوهر الفلكي معطل فاذن هي غير
موجودة فبقي ان النفس الفلكية هي النفس الناطقة ومما يوضح ان
الاجرام العالية ذوات نفوس ناطقة ان المانع للاجسام عن قبول
الفيض الالهي الذي ذكرناه لبسها بالصوره المتضادة واكتسابها
الكثافة الطبيعية بذلك والبعد عن الاعتدال الابدي ان الاجسام
البسيطة اذا تركبت ازدادت في قبول الفيض الالهي لان التركيب
ينقص من التضاد حتى اذا تركبت على غاية الاعتدال وغاية البعد
عن التضاد استعدت لقبول ذات الفيض كمل ما يمكن قبوله والتاثيرات
الالهية من البين انها تظهر اولا في الاجرام العلوية وتبتدا من الجرم
الاقصى والمحرك الاقصى الموسوم عند ارباب الشرايع بالعرش و
بتوسط هذه الاجرام العلويه تبلغ الى الاجرام العلويه تبلغ
الى الاجرام الارضية على ما اوضحته بالبراهين الشافية العيانية
معدودة الفلاسفة فتبين ان هذه الاضافة اول ما تنال

تنال الاجرام العلوية ثم ان الاجرام العلوية في ذواتها
على اقصى غاية الصفا والتهيؤ لقبولها لبعدها عن التضاد
اقصى بعد ولاعتدالها في ذواتها ولولا ذلك في جوهرها
لم اصلحت ان تكون اقرب الاشيا من الامر الالهي واول الاشيا
قبولا له حتى جرى على لسان اكثر الامم ان الله تعالى على السما
وعلى العرش واليه يرفع الايدي في الدعا فتبين ان هذه الاجسام
لن تخلو عن قبول هذا الفيض وانما تحصل اولا فيها ويصل الينا
بتوسطها وكلما قبل من الفيض جرم اعلى فهو ازكى في ذاته
حتى ينتهي قبول الفيض الى فلك القمر واما الاجرام البسيطة
التي دون فلك القمر فانها لما كانت بعيدة عن الصفو متضادة
في الصور لم تصلح لقبول ذات ذلك الفيض بل قبلت ظل ذلك
الفيض وهو الصورة المكملة لذوات الاجسام الارضية الطبيعية
اعني الطبيعة ثم كلما تخلص منها من المواد خلاصة التي ذاتا منها
وابعد من التضاد قبلت زيادة من الفيض حتى تنتهي المواليد
الى لباب العالم الارضي وهو الانسان فانه اصفى جواهر العالم
الارضي واعدلها وابعدها عن التضاد صار المشابه بهذه
الصفات للاجرام العلوية مستعد القبول ذات الفيض

الهى كقبولها فمن هذه الاقاويل الصحيح ان الاجرام العالية ذوات
نفوس ناطقة وذلك ما اردنا ان نبين القول
فى احوال النفس عند مفارقتها النفوس الانسانية اذا فارقت
وهى هيولانية لم يتصور بعد بشى من الصور المعقولة التى بها
تتقوم بالفعل عقلا فقد اختلف الحكماء فى قوامها دون البدن
فاما الاسكندر الافرودويسى المفسر فانه كان يرى ان هذه
القوة باقية بعد فساد البدن وعليه تاول قول ارسطوطاليس
واما ثامطيوس فانه يخالفه فى هذا الظن ويرى ان هذه القوة
باقية بعد فساد البدن وعليه تاول قول الفيلسوف وهذا القول
هو الصحيح وبه ناخذ فلنذكر الان ما يعرض لهذه القوة بذاتها
مستعدة لقبول المعقولات الاولى من الفيض الالهى من غير حاجة
الى شى من الاشياء دون ذواتها وانما كان يمنعها عن ذلك
اولا ما تقع فى الجسم الانسانى غمور الجسم لها وقصوره عن التهيؤ
لذلك لكونه غير مستحكم التركيب بعد فاذا زال عنها هذا المعنى
سواء كانت فى الجسم او مباينة له وقعت فيها صور المعقولات
الاولية والتذت بذلك على حسب النيل ولم يتمكن من نيل المعقولات
الثانية لانها محتاجة فى ذلك الى تقديم الحواس الباطنة والفكر و

واستعمال

واستعمال القياسات والبراهين ولن يستعد لذلك الا
فى الجسم الانسانى فاذن هذه اللذة التى تنالها وان كانت
قليلة بحسب النيل فهذه لذة ما وحالة برية عن الالم لاجل عدم
المعانى المولمة التى نذكرها بعد فهذه الحالة لا برية عن
اللذة بالاطلاق ولا نايلة لها بالاطلاق ولذلك قيل ان نفوس
الاطفال بين الجنة والنار اى انها لا عديمة السعادة على
الاطلاق ولا مصيبة لها على الاطلاق واما النفوس الغابية
اعنى التى تصورت المعقولات الاولى فقط فانها اذا فارقت
افترق حالها قسمين فاما ان يكون عارضة لشان العقايد
ومعتقدة منها عقايد وهمية فاسدة كانت او غير فاسدة
غير مستعدة بالعقايد العقلية فحكمها انها اذا فارقت البدن
وبطلت القوة الوهمية بجميع عقايدها وبقيت مجردة عن
العقايد التى كانت لها وفى ذاتها ان عقايد وانها فوق
العقايد الاولى الا انها غير معروفة عند بدواتها حينها الشوق
الغريزى على تحصيلها واشتياقها اليها اذ هى كلها وكل واحد
من الاشياء مشتاق لكماله الطبيعى غير متوان دونه ما لم
يعقه عايق فاذا زالت العوايق عاد الامر الطبيعى كذلك النفس

ان كانت في البدن غير منبعثة الاشتياق الى الكمالات الخاصة
بها لاجل العوايق فانها اذا فارقت البدن وزالت العوايق
عاودت الشوق الطبيعي الى كمالها اذ عرفت اينية والهايه
وقد بطلت العقايد الوهمية والاسبيل الى العقايد العقلية
لمثلها الا بالقوى البدنية فهي متشوقة على الابد الى الكمال غير
نايلة في حال فهي سقيمة في ذاتها مريضة فهي جوهرها عميا
في بصرها صما في سمعها لا قرار لها ولا راحة ابد الابدين ودهر
الداهرين مشتاقة الى حالتها الاولى كما قال الله تعالى حاكيا
عنهم رب ارجعون لعلي اعمل صالحا فيما تركت كلا نعوذ بالله
من هذه الحالة وكذلك اذا كانت طاعة للقوى البدنية في
افعالها الخبيثة حتى استلذت بها واعتادتها فانها اذا فارقت
البدن نزعت اليها وطلبتها ومنتها بها وقد بطلت القوى
والالات الموصلة اليها والى هذا يشير قوله تعالى وحيل
بينهم وبين ما يشتهون فهي في ذلك حليفة الم ورفيقة جحيمة
الا ان هذا الخطب ايسر اذ العادة مما يزول واما الحالة الاولى
فهي الشقاوة العظيمة والبلية الاليمة اذ الطبيعة مما لا يباين
واما ان يكون غير محسنة لشان العقايد فانها اذا فارقت

مع الصورة الاولى كان القول فيها كالقول في نفوس الصبيان
ولذلك قيل ان اكثر اهل الجنة البله وان كانت اعتادت
الامور البدنية فانها تنال لذلك الالم على ما بينا الا انها
في عاقبة الامر تفارقها واما النفس الكاملة في العلم المقصرة
في العمل الصالح الراكنة الى الزخارف الدنيويه فانها بكمال
ذاتها ناجية الا انها متألمة لما يفوتها من المطالب الدنيوية
على حسب ما بينا ولكن الراحة من هذه الالم اتية لا محالة ولذلك
لم ير اهل السنة خلود اهل الكباير من المومنين واما اذا كانت
النفس زكية في ذاتها غير الفية لعادات السوء متعهدة في عالم
غربتها للاوضاع الشرعية التي بها تصفو النية الخالصة التي هي
تجرد ذات النفس للاطلاع على عالمها والشوق الى خالقها كانت
تعبد وكانت مع ذلك بالغة من بينة بتجريد ذاتها لتصور المعقولات
وكانت عقلت مبادي الموجودات والصور المفارقة فانها اذا فارقت
اتصلت بالفيض الالهي عند سدرة المنتهى تحت عرش الرحمن وفي جوار
وفي عناية الاولى ناظرة الى ذاته كما قال تعالى وجوه يومئذ ناضرة
الى ربها ناظرة وقد انكشفت لها جميع الحقايق وقد كانت تلتذ في
دار الغرور والزينة بين ايدي الاعداء ما صابة حقيقة واحدة

فكيف عند انكشاف جميع الحقايق ثم هي مع ذلك لانقلابها في تلكتها
الى جوهر الفيض الالهي الذي ذكرناه لاتصالها به وهو تدبير هذا
العالم ينال رياسة العالم وتدبيره فيصير ملكا للعالم وقد وصف الله
تعالى هذه الحالة فقال عز من قائل واذا رايت ثم رايت نعيما وملكا
كبيرا ثم الشان الاعظم والسعادة الكبرى التي تنالها هناك
هو ارتفاع الوسايط بينها وبين معشوقها الذي هو معشوقها
ومعشوق جميع الموجودات واليه حركتها وبسبب وصولها اليه سكونها
وبالعشق لفوقها اعني الحق المحض والخير المحض والمعشوق بذاته
والمعقول الحق بذاته جل ذكره فاي فرحة ولذة تناولها النفس
مثل هذه الفرحة واللذة بل اي نعمة كهذه النعمة بل اي ملك كهذا
الملك فما اولى بالعاقل اي سعي لتحصيلها ويكد في اقتنائها
ويحترز عن الاحوال المضادة لها المهروب عنها لذاتها كما ان هذه
مرغوب فيها لذاتها وهي السعادة التي كنا نوهنا بذكرها صدر
هذه الرسالة القول في الطرق المؤدية الى نيل هذه السعادة
ومباينة الشقاوة المقابلة لها جملة ما يلزم النفس من العوارض
الضارة بها الحاطة عن مرتبتها مما تقدم ذكرها انما هي لطاعتها
القوى الفاسدة واطمينانها اليها وهذه القوى على قسمين اما عراقة

واما فعالة ذا العراقة الفاسدة اذا اهملت النفس اليها في عقايدها
ثم فارقتها عرض لها من السوء ما قدمنا ذكره والنفس الانسانية
غير متخلصة من حبالة هذه القوة الا بعد تقديم تعرف الحقايق
باتقان العلم الفلسفي فالواجب ان لا يتقاعد عن تحصيل الفلسفة
التي هي المنجاة عن حد هذا القسم من القوى لمنافيته الفاسدة
بذات النفس النطقية واما القوة العاملة وهي المسماة بالشوقية
فانها ينقسم الى قوة شهوانية وغضبية وقوة مدبرة وقد تصدر
عن القوة الغضبية والشهوانية افعال مختصة بالاضافة الى واحدة
منها دون الاخرى فان النفس النطقية اذا طاوعت هذه القوى
في افعالها الدنية فانها وان لم تكن في ذاتها دنية اذ هي غير مستقبحة
فيما خلا الانسانيين فانها دنية بالاضافة فتلك افعال القوة
النطقية كدنارة ذاتها عند ذاتها اكتسبتها عادات تتقدم كدر
اضدادها بها فيجب ان يخالف هذه القوى في الافعال الصادرة
عنها بالاشتراك والانفراد ولن يجديها التخلص عن ضررها اذا
سكنت عنها فان احد المتنازعين اذا كان متحركا نحو مقصده
وتلقاه الاخر ساكنا اوشك ان يقهر الساكن بل الواجب ان يقابلها
ايضا بالتحرك الى قهرها وقمعها واذا كانت هذه القوى غير معطلة

فى ذات الانسان اذ لا معطل فى الطبيعة فلا يجب ان يعطلها ايضا
كل التعطيل وايضا من البين ان افعالها الصادرة عنها مستفادة
من الجود الالهى اذ كمل كل شئ بجوده وحرمان الاشيا للاتصال بفيض
جود الله تعالى الواسع ظلم ما لم يضر ذلك بما هو فوقها فى المرتبة
فحينئذ تعطيلها اصوب وايضا لابد فى بقاء العالم من استعمال
القوى الشهوانية اذ اتصال بقاء الانواع بها ومن استعمال القوى
الغضبية فى الذب عن المدن الفاضلة والامر بالمعروف والنهى عن المنكر
فاذن تبين ان الواجب ان يتوسط بين طرفى الافراط والتفريط فلا
يكون خامد الشهوة ولا فاجرا بل يتوسط بينهما فيكون عفيفا ولا
جبان الغضب ولا متهورا بل يتوسط بينهما فيكون شجاعا ولا تبرا
بتونة المدبرة عن تدبير الامور الدنياويه فيكون عسا ولا مقبلا
اليها كل الاقبال فيكون جربزا مكارا بل يتوسط بين الامرين فيكون
ذكيا فطنا واذا غلب على الانسان احد طرفى الافراط والتفريط عالجه
بالثانى حتى يعود الى التوسط فاذا حصل الانسان هذه المعانى
الثلث صار عدلا واذا انضم الى الثلثة كمال القوة النظرية كان حكيما
فيلسوفا ثم اذا تعهد مع ذلك تعويد نفسه الشوق الى عالمه و
النزاع الى مبدعه بقطع الهمة عن هذا العالم والامتناع عن جميع

عوارضها الصادة ورفع التهمة فاينة الخالصة التى هى تجريد
ذاتها للاطلاع الى عالمها ومبدعها حتى يصير ذلك ملكة ومنقطعة
عما سوى ذلك فيصير كالمجرد بذاتها ويصير لها بذلك قوة
على استثبات الصور المعقولة والاشواق العقلية بنوع فعل
غير نوع قوة كما وصفنا فيما سلف وذلك لا يمكن الا باستعمال
حركات ومشقات اذا تجردت النفس لاصدارها عن ذاتها
تنبهت لخلوص النية شغلت بها عن الامور البدنية وكانت النية
الخالصة عنها اكد ونفعها بذلك الامور الدينية اقهر وهى
الاوراد الشرعية لثقلها على الطبيعة والنفوس الحيوانية
بعود الاستيلاء عليها بالقهر والنية فى خالص النية ولذلك وضعت و
كلها شاقة الحركات الصلاتية والالم الجوعى والمشقة السفرية
عند قطع البلاد والقاصية قصدا نحو الهيا كل الالهية فاذا تعهدت
النفس هذه الاحوال صارت فاضلة بالفعل دائمة الشوق
الى ما من حقها ان تشتاق اليه وطلبت النزاع عما من حقها ان
تفارقه وشاكلت فى طبيعتها الملائكة وصلحت لصحبتها
اعنى الملائكة المدبرة للجزئيات فى الارض لتشوقها ابتها
الى كمالاتها بالهام الطبيعة الجزئية لذلك وتبين ان هذه الملائكة

وان كان جوهر الملائكة غير مدرك للجزئيات مدركة لها بمعنى
عارض عليها لا من حيث جوهرها وذلك المعنى لعقله في واحد
واحد من الجزئيات لشوق الطبيعة اللابسة لها الى ابراز كمالها
الخاص بها وظاهر مما تكلم فيه الالهيون ان صور بعد الملائكة
لا يلتبس على بعض بل بعضها لبعض كالمرايا فلذلك يدرك بعضها
افاعيل بعض ويعرف بذلك الغايات الحاصلة من افاعيلها
في الامور الجزئية ثم هذه النفس الزكية اذا اطلعت على ما في ذواتها
فاقبلت بذلك تعدت المعرفة بالامور الجزئية وصدق الفراسة
صلحت للوحي والالهام في حال النوم واليقظة في الدنيا
ثم تصير بذلك مشاكلة الصور لصورتها الحاصلة عند النشاة
الثانية في الاخرة فتستدير بذلك الكمال في الصور العاقبة
فيجب ان لا يتوانى الحكيم عن استعمال الاوضاع الشرعية واما الجهال
فلن يحصل باستعمال الاوراد الشرعية اخلاص نية وهو المقصود منها
وكيف ليت شعري يتشوقون الى الدار الاخرة والمبدع الاول وما
عرفوهما الا بالتوهم فاي نفس جمعت هذه المناقب فقد
فازت بالسعادة العظمى في الاخرة واي نفس ضادت هذه الافاعيل
فهي ممتحنة في الآخرة بالشقاوة التي قررنا امرها فيما سلف

وما

ومفارقة الملائكة في الدنيا واعراضهم عنها لاجل مضادة طبعها
لطبايعهم بل ربما قصدت الملائكة الاضرار بها فاستعمل ايها
الاخ الشفيق الفاضل هذه السيرة الفاضلة واحترز عن الشقاوة
الحقيقية فبالحري ان تخالف الالم الابدي وترغب في الغبطة
الابدية وتقبل نصيحة اخيك ووليك وتترك الاغترار بزخارف
هذه الدوار وتقبل على كسب خيرات الدار الالهية اقول
قولي هذا واسئل الله ان يرشدك لما ارتجيه فيك بفضله
واحسانه انه ولي ذلك والحمد لله رب العالمين وصلى الله
على سيدنا محمد وآله اجمعين

رسالة الشيخ الرئيس ابي علي بن في الاخلاق

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه الاستعانة في المهم قال المعتني بامر نفسه المحب لمعرفة
الفضائل وكيفية اقتنائها ليزكو بها نفسه والموثر
لها ان يسير بافضل السير ليكون قد وفا انسانيته حقها
من الكمال المستعد للسعادة الدنيوية والاخروية يجب
عليه تكميل قوة النظرية بالعلوم المحصاة المشار لها
غاية كل واحد منها في كتاب احصاء العلوم وتكميل
قوة العملية بالفضائل التي بازائها اما العفة فالى
الشهوانية والشجاعة الى الغضبية والحكمة الى التميزية
والعدالة اليها مجموعة عند استكمال كل واحدة
بفضيلتها وفروعها التي هي كالانواع لها واما

كالكبر

اصولها العفة والشجاعة
والحكمة والعدالة المنسوب
كل فضيلة منها الى القوة بعد
وتجنب الرذائل التي صح

الهمة وحسن العهد والتواضع راجعة ومنسوبة الى
القوة التميزية فمن فضائل الشهوات بل يقهرها ويصير فيها

رسالة الشيخ الرئيس ابى على س فى الاخلاق

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه الاستعانة فى الهم قال المعتنى بامر نفسه المحب لمعرفة
الفضايل وكيفية اقتنائها ليزكو بها نفسه والموثر
لها ان يسير بافضل السير ليكون قد وفا انسانيته حقها
من الكمال المستعد للسعادة الدنيوية والاخروية يجب
عليه تكميل قوته النظرية بالعلوم المحصاة المشار الى
غاية كل واحد منها فى كتاب احصاء العلوم وتكميل
قوته العملية بالفضائل التى بازائها اما العفة فالى
الشهوانية والشجاعة الى الغضبية والحكمة الى التميزية
والعدالة اليها مجموعة عند استكمال كل واحدة
بفضيلتها وفروعها التى هى انما كالانواع لها واما

اصولها العفة والشجاعة والحكمة والعدالة المنسوبة
كل فضيلة منها الى قوة من قواه
وتجنب الرذائل التى ...

كالركب

كالمركب منها وهى السخاء والقناعة والصبر والحلم والكرم
والعفو والصفح والتجاوز ورحب الذراع وكتمان
السر والحكمة والبيان والفطنة والاصابة الراى والحزم
والصدق والوفاء والرحمة والود والحياء وعظم
الهمة وحسن العهد والتواضع فالسخاء والقناعة
راجعتان ومنسوبتان الى القوة الشهوانية والصبر
والحلم ونظايرهما من الكرم والعفو والصفح والتجاوز
ورحب الذراع وكتمان السر راجعة ومنسوبة الى القوة
الغضبية والحكمة والبيان والفطنة واصابة الراى
والحزم والصدق والوفاء والرحمة والحياء وعظم
الهمة وحسن العهد والتواضع راجعة ومنسوبة الى
القوة التميزية فمن فضائل الشهوات بل يقهرها ويصير فيها